

聖言通訊

諮詢顧問：王永信牧師 招世超牧師 麥希真牧師 勞伯祥牧師
 潘士端牧師 鄭果牧師 陳道明牧師 Dr. John Reed
 董事：關國瑞牧師 伍柏禎牧師 林良才長老 沈友芳執事
 曾永光牧師 賴若瀚牧師
 會長：賴若瀚牧師 行政同工：單儉弟兄
 財務同工：林玉軒姊妹 呂麗茜姊妹 計設同工：楊雅花姊妹
 848 Stewart Drive, Suite 200, Sunnyvale, CA 94085, U.S.A.
 Telephone: 408-773-8891 Website: www.sagos.org

SACRED LOGOS RESOURCE CENTER NEWSLETTER

第六期 2007年2月

事工報告與展望

以下是【聖言中心】從去年八月至今年一月的事工報告與未來的展望。



● 購置新辦公室

最近因事工的發展，現時租用在【大使命中心】的辦公室已不敷應用，因此去年董事會已作出購置新辦公室的決定。新辦公室實用面積共三千多平方呎，可有足夠的地方開辦各類型講座、查經組長訓練班，並製作錄音帶與錄影帶等事工。新辦公室售價為四十多萬美元，加上基本的裝修與內部裝置等費用，我們的總預算為五十萬美元。若一切蒙神帶領得以順利，計劃今年七月可以遷入。求神按祂的心意為我們開路，亦敬請弟兄姊妹為這事工代禱與奉獻！

■ 文接第十頁

基督徒與道德的決擇（二）

（續上期）

| 賴若瀚牧師 |

上期所討論的兩大重點：

- 一. 道德的迷宮 - 多元主義的無定性
- 二. 人生的指南 - 真理啟示的確切性

三. 擇善固執之 - 聖經信息的實用性

雖然聖經成書迄今已有多多年，但依然不減它的實用性，因它所記述的是神超越時空、針對人性需要的信息。一個尊重神話語的人，必會持守高度的道德標準。然而在對神話語「固執」之前，必須先要「擇善」。「擇善」可包括洞悉、持守並應用神美善的心意。

許多人認為聖經的信息太古老了，不合時宜了。誰不知歷代之中無數的人因聖經的信息而生命得著改變。但今日的問題，不是信徒或教會領袖不承認聖經的實用性，而是不知道如何將這實用性正確地運用，無法將它與實際生活連在一起。

在擇善的過程中，必須先瞭解聖經作為道德範本的不同形態。聖經不是每章、每節、每句都像箴言一樣，可以有直接應用的信息。若是這樣，應用的問題就變得十分簡單了。聖經的寫作有文體的不同、時代的不同、對象的不同等，都是應用聖經信息所當注意的要素。

下面將會列出三位學者從不同的角度看聖經的信息，他們的分類將有助對聖經信息的瞭解與應用。

A. 戴維斯 (John Jefferson Davis) 指出聖經論道德行動時有四種不同的層次：

- 1. 明確的命令 - 是直接可應用在現今世代的原則。

■ 文接第二頁



■ 文接第一頁

其實要解決技術上的問題並不困難，但遇著一些斬不斷、理還亂，糾纏不清的情況出現的時候，就會使人有黔驢技盡之慨。

例如：不可姦淫。

2. 普遍的原則 - 例如按著神形像造的生命是神聖的（創一26-28），雖然不是詳細的論述，但它在今日倫理問題的討論 - 如在人工受精與基因工程等問題上有著重要的影響。

3. 不同的先例 - 舊約對什一奉獻的實行，雖然在新約聖經中沒有覆述，但卻成為神的百姓完成管家責任的一個先例。

4. 整體的世界觀 - 聖經對神、人的本性、善與惡的真理，以及生命的終局等教導，都提供了一個世界觀，讓其他人文科學的資料可以得著詮釋與理解。（註六）

B. 費爾（John M. Frame）指出聖經論道德行動時有四種不同方式：

1. 「禁戒」是聖經明文禁止的事，是不能作的 - 如十誡中有好些誡命屬這類。

2. 「允准」是聖經容許可行的事，這範圍十分廣泛，包括許多日常的瑣事 - 如晚飯吃白菜，著藍色的襪，在大學中修讀物理學的學位等。

3. 「命令」是聖經鼓勵要積極去行的事 - 如十誡中的第四誡與第五誡，大使命的吩咐等。

4. 「贊許」是聖經所嘉許的事 - 如耶穌讚賞寡婦獻上兩個小錢（路廿一2）等。（註七）

C. 麥高根（J. R. McQuilkin）指出掌握聖經應用的原則共有四種途徑 -

1. 聖經清楚陳述的原則。例如：「要愛人如己」（利十九18）。

2. 從直接宣言而來的原則。例如：「不可姦淫」（出廿14；太五28）。

3. 由歷史性敘事文引伸出來的原則。這比較間接。

4. 由一些不能直接應用的經文而來的原則。（註八）

這些分類雖然在標誌上有所不同，但卻指出應用聖經真理的時候，不能一概而論，應特別注意聖經的記述本身基本上是有不一樣的。（註九）

四. 智慧的判別 - 道德抉擇的靈巧性

認識聖經真理的確切性與實用性仍未足夠，還得將聖經信息的應用性實際找出來。聖經的應用不能照著數學死板的程式計算法，須將經文整體的解釋，衡量不同觀點後，用屬天的智慧作出道德上抉擇。這過程可分三個步驟來討論。

A. 認清問題徵結

依利諾（T. S. Eliot）曾說世上有兩類問題：第一類是技術性的問題。遇到這一類問題的時候，我們的反應是：「當怎樣處理？」但人生的問題不止於此，還有第二類層面更深的問題 - 包括在性別之間、兩代之間、文化與種族之間等問題。市面上充斥著教人「怎樣作...」、「如何行...」的書，都是為要提供簡單的秘方，滿足這世代「即食文

化」的需要。其實要解決技術上的問題並不困難，但遇著一些斬不斷、理還亂，糾纏不清的情況出現的時候，就會使人有黔驢技盡之慨。例如：所親愛的人被姦成孕；孩子的同學是同性戀者；好友遇上車禍變成植物人；又或是在生死存亡之間作出道德抉擇等...。

每當遇見問題的時候，應該先問：「問題是甚麼？」「徵結在那裡？」「所牽涉的範圍有多廣？」「會帶來甚麼樣的影響？」等。

請先用下列的個案研究來思考基督徒是否可以撒謊的問題：

華強是個有原則的基督徒，他深信無論在任何情況下都要說真話。他在鬧市中開設了一間雜貨店，生意還不錯。一個晚上他一位朋友狼狽地走進店中，請華強給他在店中躲藏一陣，因他被人尋仇追殺，並請他當兇徒尋進來的時候，不要涉露他的行蹤，華強急忙請他上閣樓自行躲藏。不久後幾個人撞進來，大聲問說：「那穿紅色襯衫的青年在那裡？」不知是甚麼力量的驅使，華強鎮定地說：「沒有看見啊！」但那人說清楚看見他閃了進來。華強仍然說：「實在沒有！可能你們看錯了罷。」那些人見無法可施，氣忿忿地離去了。

事情過後華強十分責備自己，他當時在兩難之間，實在不知道要怎樣作。他若說真話，朋友的性命可能不保；但說了假話之後，心中又內，認為這構成了他一生中一個大污點。華強今日若來請教你，你會怎樣回答他？

有關撒謊的問題，聖經非常明確地強調誠實的重要，撒謊與虛假都是神所憎厭的。

「基督徒可否在某些特殊情況下撒謊？」

在個案中的華強弟兄，他所遇見的確是一個燙手山芋。問題不是「說不說真話」那麼簡單，所牽涉的是朋友的性命。在這種情況之下，實在是情義兩難全！那麼我們要問：「華強這樣作，是否合乎聖經的標準呢？」「有沒有一個兩全其美的辦法？」「他有沒有犯罪呢？」

B. 找出可能答案

聖經雖然不是一本倫理學的大全，但聖經所提供的屬靈大原則基本上是足夠解決人生各種的問題。這些屬靈的大原則並非屬細則性的，因為世界潮流與實際需要不停地演變，許多二十世紀所遇見的問題 – 如生化演變，基因工程，安樂死等問題，都是這時代所獨有的。因此應用神的話語的時候，必須先行掌握大原則，然後按實際的情況列出細節予以應用。

因此在瞭解問題之後，就當問：「聖經對這問題有沒有原則性的解答？」

有關撒謊的問題，聖經非常明確地強調誠實的重要，撒謊與虛假都是神所憎厭的。信徒不可有兩樣的法碼（箴廿10）；不能以虛謊取得食物（箴廿17）。神最憎惡的是撒謊的舌（箴六16-19）與作假見證的咀（箴十九5）。魔鬼是說謊之人的父（約八44）；而說謊是屬舊人的表現（西三9），應該與舊生命一同併棄。

然而聖經雖有直接的教導，並不等於問題就可迎刃而解，因為聖經一方面提出明確的禁令；但另一方面又列舉一些與這原則相違的先例。妓女喇合藉著謊言保護以色列兩個探子（書二1-14），聖經不單沒有責備這項行動，反而在新約聖經中更兩次贊許這行動是出於信心，並將喇合放在信心的英雄榜上（來十一31；雅二25）。

另外希伯來的兩個收生婆施弗拉與普阿在以色列人受欺壓的



時候，向法老王的矇騙，亦屬撒謊同一類（出一18-19）。然而聖經兩次描述她們是「敬畏神」的人（出一17、21），神更因她們的行動，賜福讓她們成家室。自始至終沒有半點的責備。

要在上列的經文中尋找答案，必須先注意這些經文到底是屬那一類的性質 – 是明確的命令、普遍的原則、還是不同的先例（按戴維斯前述的分類）？明顯地喇合與收生婆的事件都屬「不同的先例」，不是「明確的命令」。解經有一項基本的原

則：不可從敘事文中建立神學的大道理，因此若只根據這些先例，它應用的具體性力量就會減少。

然而聖經除了對這些先例的記述以外，還加上其他經文的品評，指出神的讚悅，按費爾前述的分類，這是屬於「贊許」，比「命令」的層次還要高，份量固然加重，可成為信徒效法的榜樣了。

在這樣的情況下我們不期然要問：「謊言是不是一個可以黑白分明的問題呢？」「世上有沒有『白色的謊言』這回事呢？」「人是否在任何情況下都要說真話呢？」「界線當如何劃分呢？」要解決這一類的問題，大致上有三種不同的反應：

1. 第一種的解釋認為聖經將喇合的事情記述下來，並沒有贊許的成份。而新約聖經所贊許的是她對以色列神的信心，與她撒謊的事全無關係。因此今日的信徒無論在甚麼情況之下都不可以撒謊，因為神的律例是嚴禁虛謊。在面臨類似情況的時候，信徒可以保持緘默，或是讓當權者進入屋內搜索，然後懇求神用祂的權能帶領，神必按祂的信實開出路（林前十13），即使神沒有照我們的意願成就，亦絕不能說與事實相違的話。（註十）按照這樣的解釋，個案中的華強應該保持緘默，或是請那些人在屋內搜索一番，而求神矇蔽他們的眼

■ 文接下頁

■ 文接上頁

耶穌基督是一個滿有智慧的主，他經常在回答問題時有出人意表的高見。

睛，使他們找不著。

2. 第二種的解釋主張在「保存生命」與「不可撒謊」的兩個絕對、但又彼此衝突的律例之間，信徒必須選那「較輕的惡」（the lesser of two evils），但在事情發生之後須向神認罪求寬恕。意思是聖經中的喇合，以及個案中的華強所作的，都違反了神的律，但因為情況危急，且與性命攸關，故此可以諒解，但不減這行動的罪惡性。（註十一）

3. 第三種是解釋強調神所賜的道德標準雖然絕對，但不都是平等的，它們有高低之分；而罪惡亦不都是一樣的，有輕重之別（參太廿二34-35；太十37；徒五29等）。因此當兩項互為衝突的絕對原則相碰的時候，可以選取一個層次較高的律例來遵守，這樣作不會因為沒有遵守另一律例而導致犯罪。（註十二）根據這項解釋，個案中華強所作的並沒有甚麼不對的地方，因他選擇遵守「保存生命」的更高律例。

C. 運用智慧判斷

在人生的旅途路中，有許多道德的抉擇是十分簡單而直截了當的。例如要解決「不可姦淫！」（出廿14）的問題，信徒既知道這是主的命令，就當信靠順服，付上代價，求神幫助脫離這大惡，問題就算是得著解決 -- 或得以避免了。

然而人生眾多的問題，不都可以用「是與否」、「可以不可以」就解決了事。問題的本身經

常帶有複雜性，牽涉的範圍甚廣，而且各個情況亦有它獨特的地方。許多時候它們不單只牽涉一項屬靈的原則，乃是多項原則縱橫交織在一起，不能用平面的方法去解決，須得從原則中抽絲剝；權衡輕重後才可以找出合神心意。這過程需要神的智慧。

耶穌基督是一個滿有智慧的主，他經常在回答問題時有出人意表的高見。有一次法利賽人與希律黨來試探祂，問祂說：「納稅給該撒，可以不可以？」這問題十分棘手。若耶穌回答：「可以！」反羅馬政權的法利賽人就可以找祂麻煩。若耶穌回答：「不可以！」擁護羅馬政權的希律黨就可以捉祂的把柄。在人看來，兩頭都會碰著黑，似乎是死路一條，無論如何都會中計的了。

但耶穌基督要他們拿一個上稅的錢來，問說：「這像和這號是誰的？」他們回答說：「是該撒的。」耶穌極有智慧地指出說：「該撒的物當歸給該撒，神的物當歸給神！」因而避開了一場衝著祂而來的風波。這是屬天的智慧。

今日信徒所遇見的道德問題，亦需要用神賜智慧去處理。主耶穌曾對門徒說：「我差你們去，如同羊進入狼群，所以你們要靈巧像蛇，馴良像鴿子。」（太十16）主教導門徒不要在狼群中變成一頭狼，仍要作羊 -- 不是普通的羊，乃是靈巧又馴良的羊。靈巧像蛇是機智，馴

良像鴿是良善，二者相輔相乘，缺一不可。馴良是對主單純、良善，不因環境污穢而心靈受波及。然而馴良的本性要配合靈巧。

要在上列撒謊問題的三種解釋之間作出智慧的選擇，須注意下列幾點：

1. 我深信基督徒要說實話，不可撒謊，這是神所定的絕對原則，不是可有可無、隨手可丟的。然而當兩個或以上的絕對原則互相碰撞的時候，我亦深信神必定早已預備出路，因祂不會蓄意試探我們，引我們無路可行，以致犯罪。因此在喇合的情況與個案中華強的情況，在「保存性命」與「不可撒謊」二者之間並沒有另外選擇的時候，選取「保存性命」並不構成「較輕之惡」。

2. 神為我們預備的出路是甚麼呢？我相信聖經中清楚說明，在神所定絕對的原則中的確有不同層次的分別，有些律例比其他律例較為重要與優先。例如：愛神是誡命中的第一，其次是愛人如己（參太廿二34-35）；愛人不能先於愛神（太十37）；順從神而不順從人是應當的（徒五29）；又人生命的需要比守安息日的條例更加重要（太十二9-13；參7-8節）等。

因此當兩個互相衝突的絕對原則互相碰撞的時候，信徒可以選取較高層次的律例來遵守。就如開車經過十字路口的時候，交通的規則告訴我們從小路出來的車子，必須讓給在大路中行駛的

豐盛的生命不是獨善其身的生命，不是與世隔絕的生命，不是對周遭環境坐視不理的生命，因為它是湧流的生命。

車子，因為只有這樣作才會維持秩序，不致混亂。在道德的原則亦屬如是。

3. 雖然我們贊同在神道德的律例中，有它基本的層次，但在應用的時候當十分小心，免得將自己的意思讀進神的層次中。當人的生命在高壓政權或邪惡勢力的威脅下而危在旦夕的時候，為著「保存生命」而違反「不可撒謊」的律例是可以容許的。雖然葛士拿 (Norman Geisler) 提出了神的律例的基本層次分類 (註十三)，但在應用的時候亦不是十分清晰。因此為了不要將洞開得太大，我相信除了不公平的情況下危害人生命的時候，不然不可隨意撒謊，以致得罪真理的神。這是智慧與自律的平衡。

五. 從修身開始 - 屬靈生命的滲透性

基督徒的生命不只是解決一連串人生的道德問題，作出正確的抉擇，然後就算是討主的喜悅，不枉此生，可以安然見主了。不錯，這是人生目標之一，但並非全部。神並不喜悅獨善其身的信徒，祂對我們有更高的要求。

A. 經歷豐盛的生命

耶穌曾對門徒說：「我來是要叫人得生命，並且得的更豐盛。」(約十10) 你有想過耶穌來世的最終目的是甚麼嗎？不只是要人得生命，乃是要人享受神所賜的生命 - 豐盛的生命。請你

誠實的檢討一下：「你的生命豐盛嗎？還是經常停滯不前，毫無力量？」。許多信徒從未享受過神所賜的豐盛，沒有經歷過主的大能，如同病夫一樣 - 死不去，卻是半生不死，一生無功亦無過，不冷也不熱，苟延殘喘，不知不覺就過了一生。這是神的心意嗎？

神的心意要我們在世上享受豐盛的生命 - 滿有生命力、如同江河湧流、活力澎湃、帶著震撼大能的生命。豐盛的生命包括不同的層面 - 生理的、社交的、以及靈性的。耶穌雖然經常強調新生命的屬靈特質，但卻沒有排除它在肉身方面的影響。豐盛的生命是影響全人的生命。

豐盛的生命不是獨善其身的生命，不是與世隔絕的生命，不是對周遭環境坐視不理的生命，因為它是湧流的生命。

B. 作光作鹽的見証

耶穌在登山寶訓中教導門徒要作光、作鹽 (太五13-14)。「光」與「鹽」在當時都是十分普通的東西。「光」是普世性的帶有屬靈意義的象徵。加爾遜 (D. A. Carson) 指出：「舊約與新約聖經一樣，它 (光) 通常是象徵著與污垢相對的純潔；與錯謬、無知相對的真理和知識；與被神所定罪、撇棄相對的神超然的啟示與同在。」(註十四)

「鹽」具有防腐與調味的作用。德斯卡 (R. V. G. Tasker) 指出門徒是被主呼召「在一個道德

標準低落；又是經常改換，甚至蕩然無存的社會中作防腐的作用，信徒自己必須保存自己所擁有的美德才可以達成。」(註十五)

耶穌基督用以上兩個象喻，強調信徒要對自己周遭的環境 - 家庭、工作、社會與國家中產生屬靈滲透性的影響力。這是作出道德抉擇要帶進的更高目標！

結語

在坦桑尼亞的地方常有這樣一個故事。一些基督徒的宣教士曾在維澤加 (Wachagga) 村落承接了當地學校的教育，他們竭盡心力教導當地的青少年閱讀 (reading)、寫作 (writing)、算術 (arithmetic)、與敬畏神 (reverence for God) 等功課。經過一段時間的勞力，他們能將這四項的功課成功地教導當地所有的青少年。但只可惜「所有」畢業的青少年全部只剩下兩人，因為只有他們兩人能幸運地逃過當地獅子、鯊魚、旱災、熱浪等侵襲。在這次事件之後，當地人有一句流行的話說："Caveat Discipulus"，意思是：「提防那些好為人師者賣弄他們的技能」(Beware of pedagogues peddling basic skills)。維澤加族人用他們原始的天性，察覺到要學習維生的技能，必須要與實際需要互相配合。不能用一套與現實脫節的理論教導人，亦不能只重理論而不切實際。

在今日世代道德的迷宮中行走，必須要有方向感，知道出路在那裡，無庸置疑地聖經是唯一

■ 文接上頁

在今日世代道德的迷宮中行走，必須要有方向感。無庸置疑地聖經是唯一能提供出路的範本。

能提供出路的範本。今日教會並不缺乏聖經的知識，但只有頭腦的知識根本於事無補，只會使人變成頭重腳輕的人，仍在道德迷宮中迷失的人。今日教會所缺乏的仍是如何用聖經對症下藥、搔著癢處地應用在生活各個層面中。

求主施憐憫在我們身上！在我們的教會身上！

■ 聖

附註

註六：John Jefferson Davis, *Evangelical Ethics* (Phillipsburg, N. J.: Presbyterian and Reformed, 1985), 第9-10頁。

註七：John M. Frame, *Medical Ethics -- Principles, Persons, and Problems* (Phillipsburg, N. J.: Presbyterian and Reformed, 1988), 第12-18頁。

註八：J. R. McQuilkin, *Understanding and Applying the Bible* (Chicago: Moody Press, 1983), 第258頁。

註九：筆者有見聖經應用的複雜性，因而提出一個應用的模式，稱為【神學原則應用法】，這模式乃將經文的主題經過兩重甄別的試驗，然後找出神學性的原則而予以應用。參【實用釋經法】（香港：福音証主協會），第421-424頁。

註十：這模式被稱為「不劃定的絕對原則論」（Unqualified Absolutism），它詳細的介紹可參 Norman Geisler, *Ethics: Issues and Alternatives*, (Grand Rapids: Zondervan, 1971), 第79-96頁。Walter C.

Kaiser, Jr. 解釋這段經文時所採的論點，亦持這派的主張，參 *Hard Sayings of the Old Testament*, (Downer Grove: IVP, 1988), 第95-97頁。

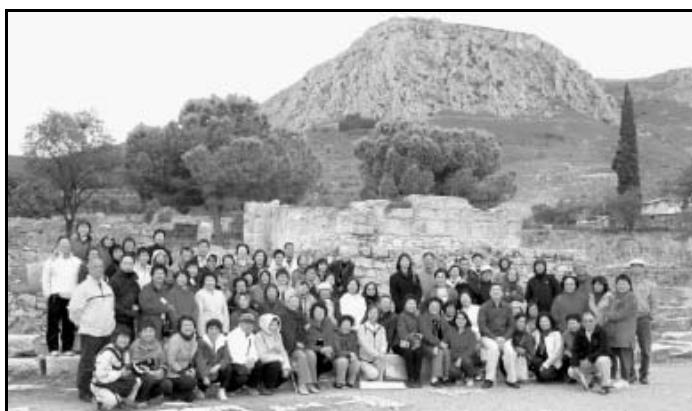
註十一：這模式被稱為「衝突的絕對原則論」（Conflicting Absolutism），參 Norman Geisler, 上引書，第97-111頁。

註十二：這模式被稱為「層式的絕對原則論」（Graded Absolutism），除了 Norman Geisler 主張此說之外（參上引書，第113-132頁）；還有 John Jefferson Davis（上引書，第14-16頁），不過他用 Contextual Absolutism 來形容。

註十三：Norman Geisler 認為神所訂定的道德原則可有不同的價值層次，它們大概可以分述如下：順從神，挽救人的性命，忠於家人（配偶、兒女、父母），忠於事業及摯友，忠於鄰舍，忠於其他人，其他生物的價值，其他物質世界的價值。

註十四：D. A. Carson, "Matthew," in *The Expositor's Bible Commentary*, Vol.8, ed. Frank Gaebelein, (Grand Rapids: Zondervan, 1984), 第139頁。

註十五：R. V. G. Tasker, *The Gospel According to St. Matthew: An Introduction and Commentary*, (London: IVP, 1961), 第63頁。



新約使徒腳蹤考察團團員在哥林多合照



新約使徒腳蹤考察團團員在腓立比合照

多年前，一部台灣電影當中有這麼一幕，在一所中學的實驗室裏，一群高中男生高談闊論，一個說中學畢業後要出國留學美國，另一個出國留學法國，再一個出國留學英國，又一個……一陣炫耀，口水四濺之後，大家發現有一個人一直沒吭聲，就詢問他的志向。

「我出土！」那人說，繼續埋頭做實驗。眾人嘩然。「出土」？甚麼意思？

場！或者，我一踏足斯土便立刻遇上七級大地震！

現代的土耳其

現代土耳其的輕工業和服務旅遊業甚發達，不過，土耳其選擇了成爲一個以農業爲主要產業的國家，農產品完全自給自足，並大量出口歐洲，所以，在土耳其可以吃到好多新鮮食物，品種繁多且價錢低廉。無花果尤其好吃，肥大甘甜。後來吃上癮了，早餐時順手牽羊，帶走幾個無花

過的國家。

「在耶路撒冷、猶太全地和撒馬利亞，直到地極，爲我作見證。」這是耶穌復活後，給門徒的使命。自此以後，人類歷史上一場最爲持久且影響深遠的寧靜革命就循著這一大方向發展。

教會在耶路撒冷爆炸性地建立起來之後，在安提阿全面走出猶太人的圈子，在外邦人當中取得突破性成長，而且，由於在安提阿初生的基督教沒有受到像在

走在歷史的迴廊

在絲綢之路的另一端 (一)

余滿華 文/攝影



「我出國留學土耳其！」沒錢出國留學的窮小子沒好氣地回答。

提起土耳其，你會想到一個怎樣的國家：貧窮落後？動亂？恐怖份子活躍；回教國家，壓迫女性（好像阿富汗那樣）？那怕是昔日經濟剛起飛不久的台灣，也要拿土耳其來做開玩笑的對象，而在生活安逸的加拿大，我一說參加福音證主協會辦的「新約使徒腳蹤考察團」，所去三國中合土耳其，別人立刻殷勤叮嚀，好像我即將奔赴戰火最激烈的戰

果，長途行車時慢慢品嚐。

二〇〇六年諾貝爾文學獎得主是土耳其作家奧罕·帕慕克 (Orhan Pamuk)。李歐梵稱他爲：「一位集古典和現代於一身的 stylist」，「他以現代經驗結合對文化歷史的深度剖析，寫成一部部遊走古今、集古典與晚代於一身的文學巨著」。無毫無疑問，帕慕克祖國的深厚歷史文化和現代自由文明給他提供了「遊走古今」的沃土。

如果回顧歷史，尤其是基督教史，那麼，土耳其將是不容錯

耶路撒冷猶太教領袖的無情逼迫，發展更爲迅猛，信徒被稱爲「基督徒」便是在安提阿開始的，而安提阿則有「基督之城」的美譽。

神揀選安提阿教會

安提阿何處也？正正在今日的土耳其境內，位於在敘利亞邊境稍北。一世紀的安提阿和長安（中國，今稱西安）同爲絲綢之路的起/終點，爲當時經濟強勁，高度文明的國際都市。目前許多有

■ 文接下頁

■ 文接上頁

關一世紀東西交通史的書籍都會提及兩城，不少書籍還會提及當時基督教在安提阿廣泛傳開的盛況。

公元46 – 48 年間，神揀選了欣欣向榮的安提阿教會，吩咐他們將福音的火把傳遞開去。安提阿教會順服神，派出他們當中最優秀的領袖保羅和巴拿巴，並馬可三人西進，展開了第一次宣教旅程，他們所經之地都在今日的土耳其境內。

考察團沒有去土耳其東部和中部，也就是安提阿以及保羅和巴拿巴第一次宣教旅程所到之地，而是將焦點定在土耳其西部，〈啟示錄〉裏提及的七個教會所在之地。這些城市有些保羅曾經到過，甚或住過不短時日，如以弗所，也有一些城市保羅可能從未踏足，而是其他信徒－使徒的徒子徒孫－將福音帶至該地。

我們取道英國倫敦飛土耳其伊斯坦堡，抵達時已是傍晚，微雨紛飛。伊斯坦堡跨歐亞大陸，Bosphorus海峽不但是歐亞大陸的分水線，更是黑海通往地中海，並由此航出大西洋，或經蘇伊士運河出紅海，放印度洋的惟一通道。因這戰略重要地位，冷戰期間，土耳其一直是美國和蘇聯極力爭取拉攏的對象。今時今日，土耳其仍然在中東和平上扮演著重要角色。

伊斯坦堡古蹟處處

在基督教史上，伊斯坦堡(君士坦丁堡)的地位也舉足輕重。公元64年，羅馬城焚於一場熊熊大



現代的伊斯坦堡

火，尼錄皇帝被疑為縱火者，性格殘暴，為人下流的尼錄便嫁禍基督徒，從此，基督教一直受到羅馬政府的圍剿，大規模的逼害前後共達七次。

公元313年，君士坦丁和李錫尼兩皇帝在米蘭會晤後，頒發米蘭赦令，承認基督教的合法地位，與其他宗教平等。自此之後，教會才得以安定發展。公元325年，尼西亞大公會議召開，標誌著基督教發展的新里程，教會開始整理經典，確立基本教義，建立體制。從那時起至九世紀，共有八場基督教大公會議在土耳其舉行，其中君士坦丁堡有五次之多。

伊斯坦堡依山傍海，自然景色迷人。由於位處地殼持續變動，地震頻仍，所以沒有甚麼摩天高樓。現代建築雖然似乎並不特別出色，但城內卻是古蹟處處，足令每一個醉心歷史的人情亂意迷。

伊斯坦堡停留了一天之後，搭機南下，在接下來短短的三天之內，輾轉千里，跑遍七個城市，分別為：示每拿、推雅推喇、撒狄、非拉鐵非、老底嘉(並棉花堡)、以弗所和別迦摩。在這些地方，除了以弗所以外，現在都不是有名氣的大都市。然而，

在一世紀時，這些城市幾乎全都是位於主要經貿幹線上的富裕大城。經歷了二千年歲月的洗禮所遺留下來的市中心、神殿、運動場遺址氣勢磅礴；很難想像在沒有起重機的歲月裏，這些直徑達二米的攀天巨柱是怎樣豎立起來的，還要在上面加蓋屋頂呢，其力學的精確令人嘆為觀止，在在說明當年的榮華富貴和高度文明。

七城中最值一提的是以弗所和別迦摩。當年以弗所和別迦摩分別是亞細亞的經濟/文化中心和政治/醫藥中心。以弗所圖書館遺址今天已成為以弗所的標誌，當年藏書豐富，為世界第三大圖書館，其建築華麗精緻。最要令人一燦的是，圖書館對面不遠便是紅燈區，以弗所大街上現在還存有一些石塊上面刻了方向，指示這些給男人尋歡作樂，並以爲這樣才能證明自己的男子氣概的場所。

此外，以弗所也擁有亞細亞首屈一指的大劇院。在沒有現代音響設備的古代，大劇院二萬五千個坐位任何一個都可以清晰聽到演員的聲音。現在夏天時，大劇院仍不時有節目演出，仍然不需要音響設備。

保羅的傳道工作

當年，保羅在以弗所住了近三年，他所面對的就是這樣一個熱愛藝術，熱衷追求學問，同時又放縱情慾，紙醉金迷，十里洋場的紅塵滾滾世界。福音雖然像一粒芝麻那樣細小，卻帶著生命的力量，就像少年大衛面對巨人歌利亞，力抗世俗。據路加的記載，保羅和他的同工團隊在以弗所的傳道工作極為成功，令許多行邪術的人改邪歸正，他們帶來價值高達五萬兩銀子的邪術書籍，當眾一把火燒了。不但如此，甚至連售賣以弗所保護神亞底米女神神殿模型的生意也銳減，以此為生的銀匠底米丟眼紅，又擔心自己的財路斷絕，遂煽動同行鼓譟，引起一場全城大暴動。

我在圖書館流連許久後，沿著大理石大道行至港口大道的交接處，便是那座我風聞已久的大劇院。大劇院直徑達五十米，呈

言相當完好。當年那場全城大暴動就是在這裏發生的。以弗所人抓了保羅的同工該猶和亞里達古，衝進大劇院。路加的記載令人發噱：「聚集的人紛紛亂亂，有喊叫這個的，有喊叫那個的，大半不知道是為甚麼聚集」。「不知道是為甚麼聚集」的人，用中國話說就叫做「跟屁精」。後來市書記趕去，軟硬兼施說了一番話，才將暴動平息下來。



以弗所劇場

以弗所不愧是一個有書香氣的城市，連在這裏長住過的使徒也盡是寫作能手。一般相信，保羅住在以弗所時，寫成致〈哥林多書信〉二封。聖約翰寫下〈約翰福音〉和〈約翰書信〉三封。居以弗所期間，他曾遭流放拔摩島，在島上照樣寫作不輟，完成〈啟示錄〉一書。據說約翰得享高齡，他長眠之地是聖約翰教堂。

此外，耶穌被釘十字架時，將母親馬利亞託付約翰奉養，自此以後，約翰就將馬利亞接到自己家中，很有可能後來隨約翰到了以弗所。〈路加福音〉1:5至

2:52讀來酷似該書完成後，路加跟隨保羅傳道來以弗所。有機會見到馬利亞，根據她的口述再加上去的。

高山上的巨柱

從以弗所順著愛琴海岸北上，便達別迦摩，其舊城遺址建在山上，在沒有飛機大炮長程飛彈的年代，這樣的城市易守難攻，但是食水是一大問題。那位設計別迦摩的偉大建築師，同時建造了一條工程浩大的引水渡槽，解決了難題。

在碧藍的天空襯托下，高山上的巨柱顯得更為巨大，更為白潔。在這看起來這極為乾旱，不毛之地的山上，居然長著幾棵大樹，枝葉茂盛。當然，山上也少不了有神殿，供奉希臘諸神中最重要的一位宙斯。據當地的導遊說，神殿原本完好無缺，第二次世界大戰期間，納粹德國佔領土耳其。德國考古家將整座神殿一塊一塊拆了，運去德國，現存於柏林博物館內。不少聖經學者相信，〈啟示錄〉裏致別迦摩信中所提及的「撒但的座位」很有可能指的便是這座宙斯神殿。

別迦摩醫院廢墟在山下，佔地極為廣闊。當年的醫院如果認為病人沒有治癒的希望，便會拒收，所以，治癒率很高，幾乎可達百分百，當然！醫院除了使用藥物治療之外，尚有一座小型劇院，讓病人聽音樂，看戲劇，甚至只是聽聽清風吹拂，有泥池和水池各一，讓病人泡浸其中，又有一條舒坦明亮的長長地道，病人坐在裡面養神，會聽見清水在



以弗所圖書館

半圓形，就像其他希臘的古劇院一樣，依山而建，遠觀好像一把巨大的中國摺扇。雖然在漫長的歷史長河裏，不少座位的石塊被盜去做建築材料，大劇院整體而

■ 文接下頁

■ 文接上頁

身邊的水道裡淙淙流動，有人在地道上面的方孔傳話下來，「你一定能好起來！你一定能好起來！」。我想這些療法大概可以稱為「古典心理治療」，「古典音樂治療」，「古典水療」，「古典泥療」，等等。現代人生活越來越緊張，一天到晚惶惶棲棲，抑鬱症、焦慮症成了流行的新病症，於是要學習各樣五花八門的鬆弛技巧。忙碌的現代人很應該來此走走，當然，最好不要參加趕鴨子式旅行團(會增加壓力指數的)，惟輕裝單馬獨自一人，在巨柱巨池巨廊間徘徊，仰俯古今，發思古之幽情。

相逢恨晚

土耳其之旅最後一站是特羅亞。這座小城在一世紀時原是處相當繁忙的港口城市，而今繁華不在。不過，離特羅亞不遠就是特洛伊(Troy)，此地因荷馬(Homer)的史詩《木馬屠城記》而現在聞名於世。

在第二次宣教旅程中，保羅二度受聖靈所阻不能照原意前進，最後來到特羅亞。保羅夜見異象，一位馬其頓人站著懇求保羅前去馬其頓幫助他們。不少聖經學者認為，這位馬其頓人便是〈使徒行傳〉作者路加醫生本人。我們可以從〈使徒行傳〉16:10看見其中微妙的轉折：「保羅既看見這異象，我們隨即想要往馬其頓去」。路加生於土耳其安提阿，是整本聖經中唯一一位非猶太人作者，也是新約中論字數寫得最多的一人。我們可以想像到，路加一定爲了自己的骨

肉同胞心裏火熱，當他聽說保羅人在特羅亞，馬上趕來夜探保羅。兩人一談既合，相逢恨晚，保羅從路加那裏得到將福音傳去歐洲的異象之後，兩人(我們)恨不得天立刻亮了可以動身。

旅遊車在公路上奔馳，公路寧靜無人無車，兩旁山巒起伏，像女性的胴體一般優美。將進特羅亞附近的亞朔時，天已全黑了，這時車速放緩。導遊說，山坡下有一處古蹟，司機助手打開車後門，我站起來，走近門口，伸長脖子觀看，只見山坡一片黑黝黝，甚麼古蹟也沒見到。強勁的山風獵獵地吹，十分寒冷。我返回座位，明天早上，我將有機會前去一睹《木馬屠城記》的特洛伊城遺址了，而當年，普世福音運動就在這裏附近悄悄地揭開了嶄新的一頁，那麼，今晚且讓我學最心儀的聖經作者路加醫生的樣，夜訪保羅和路加去罷。

晚安，美麗的土耳其。

(未完，待續)

聖



作者與賴牧師、曾熊國英師母合照

■ 文接第一頁

● 新約使徒腳蹤考察團

【聖言】與【加拿大證主協會】於去年十月9-23日合辦【新約使徒腳蹤考察團】，一行八十人到土耳其、希臘、羅馬等地考察，重溫新約使徒腳蹤所到之處，並瞭解新約各教會的歷史背景。這次旅程一些團員的心得與迴響，已分別刊載於【聖言】的網站(www.sagos.org)，以及今期的通訊。

● 《真愛人生》與《活出主道的藝術》兩書已經出版

《活出主道的藝術》已於去年十一月出版。這是一本由倫思學牧師所寫，教導弟兄姊妹如何應用聖經信息的小書(共64頁)，費用採取自由奉獻的方式，函索即寄。另一本《真愛人生 - 林前十三章4-8的詮釋》亦已出版(260頁)，歡迎選購，每本美金10元。

● 二零零六全年收支情況

【聖言】在二零零六年的收入與支出上不單取得平衡，而且還有餘，這是神的恩典。

去年全部收入合共217,645美元，可分三個主要來源：弟兄姊妹與教會的奉獻約佔67%；講座的講員費或學員學費約佔20%；賣書 / 錄音帶 / 錄影帶等收入約佔13%。這可算是十分健康的現象。

全部支出合共152,387美元，可分下列六個部份：同工薪津105,675；專業費用4,708；印刷書本講義及廣告費16,965；辦公

室租金及費用15,395；交通費2,349；其他支出（包括保險費、銀行收費、繳商業稅及奉獻其他機構等）5,463。

● 二零零七年預算

二零零七年除了購置新辦公室的五十萬元預算之外，董事會會議通過今年經常費的預算為二十四萬美元，其中包括請一位全職訓練同工的薪津，這是【聖言中心】第四年發展的展望。

● 最近主辦講座情況

在過去的半年中（八月至一月），我們曾在不同地方舉行各種不同類型的講座。其中以「實用釋經法」基本班與實踐班最多，其中亦包括在神學院中教授「釋經講道法」課程。

另外較常被邀請主領的是「雅歌夫婦恩愛講座」，以及「真愛人生」人際關係的講道系列。

在過去半年所到之處包括：澳洲雪梨與布里斯本；加拿大多倫多與溫哥華，香港，台灣與美國洛杉磯，達拉斯等地。

如貴教會有意欲邀請我們主領講座，講座的詳情可流覽【聖言】的網站：www.sagos.org。



台灣牧者講座

Books/CDs Order Form

聖言資源中心書籍/CD訂購表格

名書	單價(含稅)	數量	合計
實用釋經法	\$26.00		
約拿書--實用釋經研讀	\$12.00		
永活的信仰--雅各書詮譯	\$18.00		
頑石點頭--彼得生平研究	\$20.00		
寶座前的心曲(Sold out)	\$7.00		
旋風中的靜語	\$6.00		
接通天地線 - 福音信息簡介	\$1.00		
真愛的追尋 CD (國)	\$22.00		
神的榮耀 CD (國)	\$25.00		
神的榮耀 CD (粵)	\$25.00		
實用釋經法 DVD (國、粵雙語)	\$34.00		
真愛人生 (新)	\$10.00		
扎根聖言的藝術	自由奉獻		
活出主道的藝術 (新)	自由奉獻		
金額合計			
郵寄費			
美國境內10%			
美國以外地區20%			
總數			

英文姓名：Mr./Mrs./Ms. _____ 中文姓名：_____

Church：_____ 所屬教會：_____

Address：_____

Phone (H) _____ (W) _____

Email：_____

如蒙惠顧，請列印此表格填妥連同您的支票寄回
 Sacred Logos Resource Center
 848 Stewart Drive, Suite 200
 Sunnyvale, CA 94085, U.S.A.
 支票抬頭請寫: **SAGOS**

請填妥並剪下表格連同支票寄到聖言資源中心



聖言資源中心

Sacred Logos Resource Center (SAGOS)

848 Stewart Drive, Suite 200

Sunnyvale, CA 94085

U.S.A.

免費贈閱，函索即寄

NON-PROFIT ORG.

U.S. POSTAGE

PAID

PALO ALTO, CA

PERMIT NO. 631

● 《十步研經法》的推廣

【聖言中心】將於三、四月間於美國灣區、加拿大多倫多及香港等地舉辦《十步研經法》領袖訓練講座，訓練聚會的日期、時間與地點簡介如下：

有意參加者必須由教牧推薦，並曾經參加《十步研經法》的基本班的學員，詳情亦可以參考本中心的網站：www.sagos.org

地區	時間	地點	聯絡人資料
加拿大多倫多 北約華人浸信會	3/3: 11AM-1PM 3/6-8: 7:30-9:30PM	675 Sheppard Ave E., North York Toronto	劉郭佩仙女士 Yvonne 416-223-3121
灣區聖言中心 辦公室（粵語）	3/17: 9:30AM- 3:30PM 3/18: 2:30-5:30PM	848 Stewart Dr. #200 Sunnyvale CA 94085	James 408-773-8891 jshan@sagos.org
香港與海外神 學院校友會合辦	3/26-27: 9:30AM-3:30PM	基督中心堂佐敦堂 (九龍佐敦道14-16號 嘉信樓二樓)	謝長鳳姊妹 91329971 Tsecheungfung @yahoo.com.hk
灣區聖言中心 辦公室（國語）	4/28: 9:30AM- 3:30PM 4/29: 2:30-5:30PM	848 Stewart Dr. #200 Sunnyvale CA 94085	James 408-773-8891 jshan@sagos.org

新書 介紹

愛，使徒保羅形容為最妙的道。如何在生活中活出真愛，是一生要學習的。



本書作者賴若瀚牧師，本於哥林多前書十三章4-8節的教導，作出情理共融的闡釋，加上生動活潑的例證，將深邃的哲理生活化，讓我們曉得如何在日常生活中實踐愛。



本書作者倫思學牧師將釋經與應用的過程與原則闡釋，立論精闢，深信會為有志研經者提供一條有效應用聖經的路徑。